

УДК 230.2

Л. О. Стасюк,

кандидат філософських наук, доцент, докторант
(Житомирський державний університет імені Івана Франка)

РЕПРЕЗЕНТАЦІЯ ПРОТЕСТАНТСЬКОЇ ОРТОДОКСІЇ У НОВОЄВРОПЕЙСЬКОМУ ПРОСТОРІ

У статті розглянуто питання місця протестантської ортодоксії у процесах духовно-практичного перетворення світу у соціокультурних реаліях європейського суспільства на зламі XVII-XVIII століття. На основі компаративного аналізу розгортається сутність наслідування чи відхилення Ф. Я. Шпенером ортодоксальної протестантської теології. Простежено основні тенденції поширення концепцій М. Лютера і Ж. Кальвіна у контексті пієтизмів інтерпретацій зокрема та інкультурації протестантської ортодоксії загалом як самобутнього релігійно-духовного явища.

Ключові слова: протестантська ортодоксія, пієтизм, "нове народження", теологія.

Постановка проблеми. Звернення до фундаментальних зasad стає провідною тенденцією сучасного релігійного буття. Прагнення не лише віднайти та реконструювати автентичне підґрунтя віри, а й зберегти інваріантність первісної доктрини ортодоксії як безсумнівної основи віровчення, витлумаченої у поширеніх символах віри, обумовлене потребою самозбереження конфесійної чи спільнотної смислової цілісності, ідентичності в умовах подівої багатоманітності, уможливлення довільної різноманітної суб'єктивної інтерпретації здійсненого смислу. Конфесіалізації протестантизму сприяють його ортодоксальні константи, тематизація яких через призму розгортання новоєвропейського простору і часу імпульсує нові прочитання ідей протестантської ортодоксальної теології у контексті співдії глобальних трансформацій та національних культур у їх неповторному вираженні.

Аналіз останніх досліджень і публікацій. Розгляду проблематики протестантської ортодоксії присвячені праці вітчизняних науковців В. Докаша, П. Кралюка, В. Любашенко, В. Нічик, П. Сауха, Р. Соловія, Л. Филипович, М. Черенкова, П. Яроцького та ін., які продукуючи власні узагальнення, насамперед, осмислювали цей феномен у межах як європейського, так і українського духовно-конфесійного життя.

Незважаючи на численність розвідок з означеного питання, ґрутовнішого розкриття потребує дослідження виявів феномену протестантської ортодоксії у контексті релігійно-духовного буття європейського спітвовариства доби Нового часу, що визначаємо **метою нашої статті**.

Виклад основного матеріалу. Одним із показових проявів протестантської ортодоксії як духовної парадигми новоєвропейської історії є пієтичні інтенції Ф. Я. Шпенера, який намагався одночасно і зберегти основи ортодоксальної традиції, і здійснити внутрішні реформи у лютеранстві. Зокрема сутність однієї із його тез, де відображаються головні напрями реформ, полягає у проголошенні ним суворішого дотримання пасторами і вірянами морально-етичних настанов, таких як стриманість і благородство під час суперечок із релігійних проблем. Теолог радить любити ближнього і молитися за тих, хто не визначився із власною конфесійною принадлежністю чи неналежно дотримується заповідей Божих. Ймовірно, опосередкованою підставою такого звернення до культури спілкування стало те, що М. Лютер окрім того, що широко закликав пасторів, проповідників до повсякденного церковного служіння, до співчuvання тим, хто відкрився, довірився їм, закликав до активного і наполегливого поширення свого віровчення, зокрема у вигляді вивчення і впровадження у релігійно-церковне і повсякденне буття людей, особливо молоді, настанов написаного ним "Краткого катехизиса", дозволяє некоректні висловлювання відносно християн, які не розуміють і не знають напам'ять "Отче наш", "Символ Віри", Десять Заповідей. З цього приводу Ф. Ніцше, розрізняючи різні особливості "пристрасті" в осяненні Бога, пише, що вона буває "мужицька, чистосердечна і надокучлива, як у Лютера" [1: 606]. Ще однією підставою маніфестації моральних вимірів людського спілкування, як на міжособистісному рівні, так і на рівні започаткованого ним листування на морально-релігійні теми, за що, до речі, Ф. Я. Шпенера часто називали духовним радником усієї Німеччини, став духовний занепад у країні, виражений не лише у надмірній ревізії світськими суб'єктами Церкви, а й у відхиленні вірян від дотримання християнських моральних ціннісних орієнтацій.

Достатньо виразно дихотомія збереження-нововчення протестантської ортодоксії прослідовується на такому прикладі. У питанні актуальності філософії Арістотеля у теологічній думці Ф. Я. Шпенер, як М. Лютер заперечує його концепції, отже і перспективу їх використання у теології. М. Лютер уже у ранній період своєї релігійно-церковної діяльності у полеміці проти сколастичного богослов'я заперечує будь-які спроби ототожнення філософії і теології. Проте сутність однієї із переорієнтацій, точніше критики пієтистами вченъ протестантської ортодоксії, полягає у новому баченні її метафізичних концепцій та узвичаєніх філософських доводів стосовно місця досвіду у достовірності знання, набутого у межах теології. За М. Лютером, релігійний досвід через віру уможливлює адекватне розуміння Святого Письма, на принципах якого основується самоствороване теологічне знання, що він ототожнює з

вченням Августина. Для Ф. Я. Шпенера досвід є критерієм достовірності, підставою всеосяжної впевненості. З огляду на це особистий досвід благочестивого вірянина, його переживання стають підвалинами осянення релігійної картини світу та достовірності теологічного знання, істинне розуміння якого має лише людина, "народжена з гори".

Нове бачення Ф. Я. Шпенера пов'язане і з інтерпретацією концептів віри і виправдання. Теолог вслід за вченням протестантської ортодоксії актуалізує питання єдності віри і добрих справ. Проте віру він трактує не лише як знання, а й як основу визначеного "відродження". Така віра забезпечує здатність до виправдання, оскільки вона призводить до особистісного з'єднання з Христом. Ідея такого з'єднання присутня у М. Лютера, у чиєму вченні Христу відводиться центральне місце у Святому Письмі і фундаментальне значення для оправдання. Смисл нововведення Ф. Я. Шпенера полягає у доповненні до оправдання внутрішнього оновлення як сутності й підґрунтя віри.

Встановлюючи ключовим принципом релігійного буття кредо "Праведний живе вірою" (*Justus ex fide vivit*), М. Лютер вважав, що завдяки вірі, отриманої виключно через Святе Письмо, людина заслуговує Божу благодать, а віра, отримана через проповідь ототожнюється вірі, що виправдовує. Власник такої віри не обмежується знанням змісту Святого Письма, а приймає заслуги Христа. Ф. Я. Шпенер диференціює віру на історичну і виправданальну. Загалом у християнстві поняття "виправдання" використовують для опису християнського досвіду спокути через Христа. Але виправдання розумілося як результат благодаті, що за релігійними уявленнями є особливою властивістю і силою Всешинього, яка проявляється щодо людини як дар. Богослови визначають його як незаслужене божественне благовоління до людства. У Новому Заповіті ідея благодаті найчастіше пов'язана з писаннями Павла, а в історії Церкви – з Августином Блаженним, який проповідував про необхідність вічної і незмінної волі Божої як джерела спасіння і благодаті Божої як єдиної можливості позбавити людину гріховності й таким чином спасти її. Ця теза спровокувала суперечку між Августином і пелагіатами у контексті визначення співвідношення вагомості свободної волі та благодаті для спасіння. Пелагій доводив, що гріховність людини не тотальна, тому у неї є шанс відгукнутися на заклик Божої благодаті власними зусиллями. За Августином, Бог передбачив яким буде свободний вибір людини, передвизначив вибраних до спасіння, наділивши їх своєю благодаттю та приречених на страждання. Людині варто пізнавати себе, адже саме у внутрішній людині, у її безсмертній, але безумовно підвладній Богу душі тайтися Його істина і образ, оскільки "непідвласне людині те, що приходить їй у голову" [2: 19], а гріхи та зіпсувтість людської природи, за Августином, Божественне провидіння виправляє і вирівнює війнами.

Вчення Августина про напередвізначеність до спасіння не визнавала ортодоксальним католицька церква і у IX ст. стихійно засуджувала, наполягаючи на постулаті про спасіння через регламентовані обрядодії і таїнства за добре справи та неспростовну підпорядкованість Церкві. Дискусії щодо неузгодження вчення про напередвізначення і всевладдя церкви було продовжено схоластичними богословами, які тривалий час вели полеміку стосовно проблеми виправдання. Пізні схолasti не поділяли думок Августина щодо напередвізначеності. Питання про співімріність свободної волі та благодаті у вченні про напередвізначеність також неодноразово актуалізувалося у теологічних дебатах неоплатоніка Ериугена з Готшальком, у вченнях протестантської ортодоксії, чиїми зусиллями було поглиблено і розвинуто ідеї августинізму. Але якщо лютеранство, наголошуєчи на позбавленні свободи волі в духовному бутті, прийняло пом'якшені форми передвізначення, то Кальвін, вказуючи на непереборність Божої благодаті, провадив ідею встановленого ще до народження індивіда абсолютної напередвізначення його до спасіння чи вічних мук, обумовленою беззапеляційною поневоленістю людини гріхом, що позбавляє її зробити вибір на користь Бога. Цю проблематику було продовжено янсенистами, а у пієтизмі, сформованому на підвалинах реформатства, довготривало провіднє місце займала проблематика обраності та алгоритму спасіння, розуміння якого має специфічні інтерпретації. Зокрема це стосується поєднання деякими пієтистами ідеї свободи волі у духовному бутті з вченням про термінізм, відповідно до якого людина позбавляється можливості каяття і, отже, спасіння після досягнення нею певного часового рубікону (*terminus*), безповоротно встановленого Богом. Тут ми виокремимо наступні аспекти: очевидно, що у своєму вченні М. Лютер, доводячи абсолютність Божого напередвізначення, констатує, що людина робить все "з потреби, а не по свободній волі, оскільки сила свободної волі – це ніщо" [3: 218] і людина може у будь-який момент покаятися і звернутися до Бога. Така розбіжність у поглядах окрім спричинення суперечки між ортодоксальним лютеранством і пієтизмом, особливо у період становлення його вчення, значно обмежила людські сподівання на спасіння та отримання благодаті шляхом проведення ритуалу її духовної регенерації за допомогою Святого Духу, що підсилювало наслідок водного хрещення.

Істотного значення пієтисти надають поняттю "відродження" ("нове народження", "народження з гори"), тлумачення якого зазвичай асоціюється з містичними уявленнями. Звернемо увагу, що у Новому Заповіті етимологічно-поняттєве значення "відродження" (у деяких перекладах використовують "нове життя") стосується як загального оновлення єврейського народу (Мф 19:28), так і особистісного спасіння,

зокрема у момент появи Божої благодаті, коли підставою для спасіння слугували неправедні справи, а милість Божа через "відродження і оновлення Святым Духом" (Тіт 3:5). Отці Церкви аргументували наявність духовного відродження, співмірного з благодаттю хрещення. Для Пелагія ця благодать, під якою загалом він розумів свободну волю чи одкровення Божого закону, означала відпущення гріхів. Натомість Августин доводив, що отримуючи попередню благодать хрещення, незалежно від віри і прощення гріхів новонародженні "відроджуються до життя" [4: 7]. Представники протестантської ортодоксії, поділяючи і розвиваючи ідею Августина про попередню благодать, під поняттям "відродження", приміром у Ж. Кальвіна, детермінується суб'єктивне і всеосяжне оновлення, у тому числі і освячення людини. Становлення поглядів Ф. Я. Шпенера на проблематику "народження згорі" відбулося як під впливом лекцій професорів Страсбурзького університету, де він навчався, так під впливом спілкування з реформатським містиком Ж. де Лабаді, який проповідуванням ідей женевського кальвінізму, остаточно переконав двадцятичотирьохрічного пастора у значущості досвіду "народження згорі" для християнина. У баченні Ф. Я. Шпенера духовне відродження за допомогою могутності Святого Духа, наслідком якого є оправдання, означає отримання людиною "нового народження" як виявлення єдності оправдання і освячення та уможливлення духовно-морального вдосконалення. Якщо в протестантській ортодоксії "нове народження" ототожнюється з актом прощення гріхів, то у пієстистів воно означає потребу метаморфози усіх сфер людського буття за зразком християнських загально моральних цінностей.

У багатьох пунктах віровчення Ф. Я. Шпенера відбувається суттєва трансформація. Так, антитеза протестантської ортодоксії і пієтизму простежується на рівні дисонансу між теоретичним вченням і практичним життям та особистісним досвідом. Лютеранська ортодоксія наголошувала на пріоритетності теологічних догмат, а не на чистоті християнського буття. Очевидно, що лютерани-пієстисти концентрували увагу на внутрішньому духовному світі християнина, на його індивідуальному досвіді. Теологічну доктрину і суперечки в межах протестантської хіларістики Ф. Я. Шпенер виводив на периферію релігійного буття та заявляв про недосяжність теологічних знань без досвіду особистісного релігійного відродження, на розкриття змісту й особливостей якого спрямовані його теологічні пошуки. Таким чином, ще однією особливістю пієтизму стає первородність суб'єктивної події. На тлі апелювання пієстистами, вслід за ортодоксальним лютеранством, до освяченості людського буття як свідчення істинної віри, вони, на противагу лютеровому поняттю земного "покликання" як наслідку проголошення ним священою усю буденну діяльність, негативно ставилися до мирського буття християн.

Варто наголосити, що значущість суб'єктивної події як запоруки спасіння постає однією із характерних рис пієтизму та домінантою у поглядах Ф. Г. Франке. Під суб'єктивною подією він розумів, по-перше, вслід за Ф. Я. Шпенером, особистісне релігійне відродження, по-друге, особистісний досвід переживання і широго каяття за власні гріхи та переживання почуття Божого прощення. До того ж теолог вважав, що саме його особистісний досвід трансформації релігійного світовідчутия обов'язковий для всіх християн, а особливо для пастора. Така позиція засвідчує відхилення Ф. Г. Франке від вчення лютеранської ортодоксії, відповідно до якого нівелюється прерогативність як релігійного досвіду, так і почуттів в утверджені спасіння та акцентується увага на те, що саме у Слові Божому, а не в людині тається гарантії спасіння.

Завдяки активній діяльності Ф. Я. Шпенера і А. Г. Франке, які пропагували перевагу благочестивої практики над догматичною правовірністю, орієнтували на поглиблення віри, моральне піднесення у різних регіонах їх послідовниками, поширювався, насамперед, німецький лютеранський пієтизм. Так, пієстиські ідеї закріпились і набули подальшого розповсюдження, передусім, в університеті в Галле, до заснування якого долучився Ф. Я. Шпенер і його наслідувач А. Г. Франке. Вихований у лютеранських традиціях, він поступово захоплюється пієтизмом і уже у 1692 р. під його керівництвом і завдяки активній діяльності викладачів теологів-пієстистів університет Галле став осередком пієтизму, де цей рух набув нових виявів і значного поширення. Окрім плідної різnobічної діяльності, пов'язаної із заснуванням школи для бідних, всесвітньо відомого притулку для дітей, відкриттям інституту для підготовки кваліфікованих вчителів, долученням до створення видавництва та викладацькою роботою як професора грецької і східних мов тощо, А. Г. Франке чітко визначив пріоритет теологічної підготовки пасторів і місіонерів в університеті, сутність якого зводиться до домінування практичного вивчення Святого Письма. Притому теологи поступово переглянули смисли його розуміння від буквального як єдиноможливого до подвійного і навіть потрійного (буквального, духовного, містичного). Викладачі-теологи відмовилися від категоріально-понятійного апарату філософії, обмежили вивчення доктрини.

Ідеї пієтизму активно популяризували і по всій Німеччині, і по східноєвропейських країнах студенти А. Г. Франке, який, у свою чергу, поширював пієтизм через налагодження взаємодії із християнами різних країн. За спостереженнями дослідника історії філософії Д. Чижевского, він робив кроки назустріч протестантам і православним слов'янського походження як таким, які в основному продовжують дотримуватися традицій християнської ортодоксії. Для цього А. Г. Франке запроваджував кваліфіковане вивчення і переклади пієстиської літератури, зокрема російською мовою. Його починання було

продовжено запрошенням у Галле ерудованого українського богослова Т. Тодорського – автора майбутнього перекладу творів Й. Арндта "Чотири книги правдивого християнина", шанованого пієстистами як свого предтечу. Водночас А. Г. Франке і його послідовники налагоджували взаємини з чеськими протестантами, словацькими лютеранами, "богемськими братами" [5: 202].

Доречно згадати, що ще одним напрямом німецького пієтизму, поширеного під впливом діяльності Ф. Я. Шпенера і А. Г. Франке, став Богемський союз братів. Союз сформувався у межах очолюваної і відродженої графом Н. Л. фон Цинцендорфом Моравської церкви та очолюваною І. А. Бенгелем групи вюртембергських лютеран, чий погляди завдяки поєднанню академічних знань із шанобливим відношенням до вивчення Святого Письма репрезентують найтісніший зв'язок із теологічною спадщиною протестантської ортодоксії. Як автор найпоширеніших і глибоко опрацьованих коментарів "Gnomon Novi Testamenti" І. А. Бенгель, як і його наступник М. Ф. Росс у творі "Christliches Hausbuch", при трактуванні Святого Письма намагається уникнути доктринального формалізму і використовує історичний підхід.

Ідея релігійно-морального оновлення частково обумовила формування нових конфесійних утворень, що згодом стало однією із причин диференціації протестантизму на методизм, баптизм, п'ятидесятництво, адвентизм, чий віровчення постулювали різне відношення до засад протестантської ортодоксії від кардинального заперечення до часткового запозичення. Приміром, український і кавказький баптизм на етапі формування своєї теології "прийняв дуже чітку кальвіністську спрямованість" [6: 261], але поступово цілком легалізував армініанські позиції. Прагнення вийти за межі сухо теоретичних конструкцій протестантської ортодоксії про Бога задля встановлення з Ним особистісного зв'язку спричинило виникнення подібних до пієтизму релігійних рухів поза Німеччиною. Не залишилися острівною означення пієтизму новоєвропейські філософські та теологічні пошуки. Його антидогматичні та антиклерикальні інтенції абсорбували та удосконалювали низка діячів Просвітництва.

Таким чином, ми можемо зробити **висновки**, що релігійно-парадигмальні трансформації у новоєвропейському бутті обумовили відродження протестантської ортодоксії, передусім, прагнення її представників відновити перманентну чистоту ідеалів раннього християнства й апостольського вчення, а також реконструювати засади аскетизму, активності й духовного піднесення доби Реформації у межах пієтизму як релігійного руху, сформованого унаслідок реакції на домінування у тогочасній ортодоксальній протестантській теології формального інтелектуалізму. На початковому етапі ідеї пієтизму не були узгоджені в єдиній теологічній системі та загалом пієтизму не притаманна доктринальна одностайність. В окремих ідеях пієтизм відхилявся від вчень протестантської ортодоксії.

СПИСОК ВИКОРИСТАНИХ ДЖЕРЕЛ ТА ЛІТЕРАТУРИ

1. Ницше Ф. По ту сторону добра и зла / Фридрих Ницше // Сочинения. – М. : Изд-во ЭКСМО-Пресс ; Харьков : Изд-во Фолио, 2001. – 848 с.
2. Августин Аврелій. Сповідь / Аврелій Августин // Лабіринти душі. – Сімферополь : Реноме, 1998. – С. 3–220.
3. Лютер М. Избранные произведения / М. Лютер. – Санкт-Петербург : Андреев и Согласие, 1994. – 429 с.
4. Теологический энциклопедический словарь / [под редакцией Уолтера Елвелла]. – М. : Ассоциация "Духовное возрождение" ЕХБ, 2003. – 1488 с.
5. Чижевський Д. Філософські твори : у 4-х т. / Дмитро Чижевський / [під заг. ред. В. Лісовського]. – Т. 3. – К. : Смоліскп, 2005. – XXIV+456 с.
6. Історія релігії в Україні : у 10-ти т. // Т. 5. Протестантизм в Україні / [за ред. П. Яроцького]. – К. : Світ Знань, 2002. – 424 с.

REFERENCES (TRANSLATED & TRANSLITERATED)

1. Nietzsche F. Po tu storonu dobra i zla [Beyond Good and Evil] / Friedrich Nietzsche // Sochineniya [Works]. – M. : Izd-vo EKSMO-Press ; Kharkov : Izd-vo Folio, 2001. – 848 s.
2. Augustine of Hippo. Spovid [Confession] / Augustine of Hippo // Labirinty dushi [Labyrinth of Soul]. – Simferopol : Renome, 1998. – S. 3–220.
3. Lyuter M. Izbrannye proizvedeniya [Selected Works] / M. Lyuter. – Sankt-Peterburg : Andreev i Soglasie, 1994. – 429 s.
4. Teologicheskiy Entsiklopedicheskiy slovar pod redaktsiei Uoltera Elveli [Theological Encyclopedic Dictionary Edited by Walter Elvil]. – M. : Assotsiatsiya "Dukhovnoe vozrozhdenie" EKHB, 2003. – 1488 s.
5. Chizhevskyy D. Filosofski tvory [Philosophical Works] : [u 4-kh t.] / Dmytro Chizhevskyy ; [pid zag. red. V. Lisovskogo]. – M. – T. 3. – K. : Smoloskyp, 2005. – XXIV+456 s.
6. Istorya religiyu v Ukrayini [History of Religion in Ukraine] : [u 10-tu t.] // T. 5. Protestantyzm v Ukrayini [Volume 5. Protestantism in Ukraine] / [za red. P. Yarotskogo]. –K. : Svit Znan, 2002. – 424 s.

Матеріал надійшов до редакції 23.12. 2013 р.

Стасюк Л. А. Репрезентация протестантской ортодоксии в новоевропейском пространстве.

В статье рассмотрены вопросы места протестантской ортодоксии в процессах духовно-практического преобразования мира в социокультурных реалиях европейского общества на рубеже XVII-XVIII века. На основе компаративного анализа разворачивается сущность наследования или отклонения Ф. Я. Шпенером ортодоксальной протестантской теологии. Прослежены основные тенденции распространения концепций М. Лютера и Ж. Кальвина в контексте пietистских интерпретаций в частности инкультурации протестантской ортодоксии в целом как самобытного религиозно-духовного явления.

Ключевые слова: протестантская ортодоксия, пietизм, "новое рождение", теология.

Stasyuk L. O. Representation of Protestant Orthodoxy in the Modern Europe.

The article considers the role of Protestant Orthodoxy in the processes of the spiritual and practical world transformation in the socio-cultural realities of the European society at the turn of the XVII-XVIII centuries. On the basis of the comparative analysis the essence of F. Ya. Shpener's imitation of the Orthodox Protestant theology or the deviation from it is evolved. Pietism, originated in the confessional depths of Protestant Orthodoxy, is caused by changes in the spiritual existence of modern Europe. These changes caused the need for moving to periphery of formal and theoretical theological structures as opposed to the priority of the routine religious and church existence, its practicality, the essential sensuousness as a natural phenomenon in the history of Christianity. There is revealed a content of some ideas by which the pietism deviates from Protestant Orthodoxy teachings. In particular, a new F. Ya. Shpener's vision is connected with his interpretation of faith and justification concepts. However, following M. Luther and J. Calvin the pietists wanted to restore the permanent purity of the ideals of the early Christianity and the apostolic teaching and to revive the asceticism principles, the activity and spiritual uplift of the Reformation era as well. There are observed main tendencies of expansion of Martin Luther and Jean Calvin's concepts in the context of pietist interpretations in particular and inculturation of Protestant Orthodoxy as a distinctive religious and spiritual phenomena in general.

Keywords: Protestant Orthodoxy, pietism, "new birth", theology.